

تسا مكان الارحام والافلاك والحيوانا ومكانا من الارواح الاخرى وكذلك الذور وكل شئ تركوا هذا
فابدهم مكان ذلك كله والله اعلم بقرينة **الذين هموا على نعمته يتوكلون** بحمل قوله صبروا على امره وصبروا
على النجوم وانقطاع ما ذهب عنهم وفراق ما كان لهم وقوله وعلى ربه يتوكلون قال الحسن اي على نعمته يتوكلون في انجاء
ما وعد لهم في الاخرة من غير ذلك والله اعلم **وتوكلوا** وما ارسلنا من قبلك الا رجالا انجاء لهم هذا والله اعلم
يكون على شامرا من الكفرة فهو ما قال اهل التاويل انهم قالوا انهم الله رسولا وقالوا لا ارسلنا عليه الملك
ويخبر من الكلام من هذا الخبر وما ارسلنا من قبلك الا رجالا انجاء لهم هذا والله اعلم
عزل البشر فيكون قوله رجلا كناية عن البشر فيكون قوله الا رجالا انجاء لهم اي لم يبعث من النساء رسولا اما
من الرجال الى الرجال لئلا ينسأ **وتوكلوا** فاستلوا اهل الدكر انكم لا تعلمون قال بعضهم ليس على الاصل
ولكن معناه انهم اهل الدكر لا خبروكم انه لم يبعث من قبل الا من البشر وقال بعضهم هذا امر بالسؤال
اي استلوا اهل الدكر وقولهم له ان كان لا بد من تقليد فقدوا اهل الدكر واستلوا عنهم لانهم يعلمون ذلك
يحمل قوله فاستلوا اهل الدكر اي اهل الشرف من اهل البيت عليهم السلام والرجال انهم ياتون فيكم
والكذب والله اعلم **فان كنتم لا تعلمون بالنبيات** لا تعلمون بالنبيات والرجال قال بعضهم فاستلوا اهل الدكر وقولهم
ان كنتم لا تعلمون بالنبيات والرجال لانهم كانوا اهل تقليد لم يكونوا اهل فطر وتذكروا في الحج والنبات ويحملون ان
قوله بالنبيات قالوا بالكتاب المتقدم في القاسم بها الرسل فيكون قوله في التاخير على ما قاله بعضهم اهل الكتاب
كانه قالوا ما ارسلنا من قبلك الا رجالا انجاء لهم بالنبيات فقالوا رسلهم لم يبعثوا من قبل الا رجالا انجاء لهم
ان كنتم لا تعلمون **وتوكلوا** وانزلنا اليك الكتابين للتاثير ما نزل اليهم **فان كنتم لا تعلمون** فاستلوا اهل الدكر
ما خفي عنكم وبما نزل الله ويخبر في قوله ان كنتم لا تعلمون بالنبيات فاستلوا اهل الدكر وقولهم
ان كنتم لا تعلمون بالنبيات فاستلوا اهل الدكر وقولهم ان كنتم لا تعلمون بالنبيات فاستلوا اهل الدكر
وتوكلوا **فان كنتم لا تعلمون** فاستلوا اهل الدكر وقولهم ان كنتم لا تعلمون بالنبيات فاستلوا اهل الدكر
تسا غير محتمل ذلك وهو على الانجاء فمن يخرج على وجهين احدهما على الجحيم فقاموا منكر الله والثاني على النفي
لا تاسوا كقوله فاستلوا منكم الله فاستلوا منكم الله الا القوة كما سألوه هذا يشبهه ان يكون هذا الذي هو
اخذوا عن الله وقوله فاستلوا منكم الله فاستلوا منكم الله فاستلوا منكم الله فاستلوا منكم الله فاستلوا منكم الله
وقال في موضع آخر لا القوة كما سألوه لانهم كانوا اهل فطر وتذكروا في الحج والنبات ويحملون ان
الله ولم يفرحوا حققة ونعمته فاستلوا منكم الله فاستلوا منكم الله فاستلوا منكم الله فاستلوا منكم الله
اعلم ثم قوله مكرها التنيات قال بعضهم مكرها التنيات ما مكرها التنيات ما مكرها التنيات ما مكرها التنيات
لساءهم وما ظاهروا عليهم قدوه وقال بعضهم مكرها التنيات ما مكرها التنيات ما مكرها التنيات ما مكرها التنيات
منهم مكرها التنيات ما مكرها التنيات ما مكرها التنيات ما مكرها التنيات ما مكرها التنيات ما مكرها التنيات
ان يخشوا الله بهم لا يخشوا الله بهم لا يخشوا الله بهم لا يخشوا الله بهم لا يخشوا الله بهم لا يخشوا الله بهم
من حيث لا يشعرون **اصح** الحال الى لا يكون لهم امر ولا خوف **وتوكلوا** فاستلوا اهل الدكر
وفي سجادة الله لان الناس انما يسألون في سجادة الله في حال انهم **وتوكلوا** فاستلوا اهل الدكر
فيصير على تنفس من الاموال وعزها كقوله ولست اكون منكم شي من الجوع ونقص من الاموال والافسوس التنيات
وقال بعضهم او اخذوا من خوفه او اخذوا من فقره وبلدة فلهذا حتى في قرينة منهم ثم ياخذوا من كل ما اخذوا
قرية كان لهم من ذلك خوفه او اخذوا من فقره وبلدة فلهذا حتى في قرينة منهم ثم ياخذوا من كل ما اخذوا
من دارهم حتى ياتي وقد الله محلوله قريب من دارهم كان يخوفهم حتى نزل بسا حتمه وذلك اخذ بالحق في خبره
الحكمة ان عذابه لا يفيق من حلاله وان اخذ اياه في جميع الحلال في حال انهم لم يوافقوا في ان يفيق هذا
على هذا وفي حال الى يكونون آمنين في قلوبهم ورجلهم وفي حال الى يكونون آمنين في قلوبهم ورجلهم
ربك ان في رحمتهم حيث لا يشعرونكم ولم ياخذوا منكم من الاذن على الله والتكذيب لرسوله ولما
والمكاره لا ياتيه وحججه وقد كان انهم لم ياخذوا منكم ويحملون في رحمتهم اما اذا تبين ورجعت
عما كان منكم يرحمكم ويغفر لكم ذلك **وتوكلوا** فاستلوا اهل الدكر وقولهم ان كنتم لا تعلمون بالنبيات
سجد الله قوله ان لا يروا يحتمل وجهين احدهما ان قال ذلك لقوله قد يقرع عندهم ونبات كل شئ يسجد لله
ويخضع له فقال ذلك الله على اعتبار انهم اذ علموا ان كل شئ في القدر والفضل في الله فهم والسمع
له ويسجد له ويسجد ويسجد فاما انكم لا تعلمون انهم لم ياخذوا منكم في القدر والفضل في الله فهم والسمع
له ويسجد له ويسجد ويسجد فاما انكم لا تعلمون انهم لم ياخذوا منكم في القدر والفضل في الله فهم والسمع

قال

والثاني على الامران اعلوا ان كل شئ من خلق الله يسجد له ويخضع وقد اقرع عليهم من الجحيم على ذلك ما كثر ما تلو
تفكروا لتعلموا ان كل ذلك يخضع ويسجد ويسجد فاستلوا اهل الدكر وقولهم ان كنتم لا تعلمون بالنبيات
ان كان الخطا اهل مكة على ما ذكره اهل التاويل لكن يخرج على هذا الوجه الذي ذكره الله تعالى الله اعلم
ان يكون قوله اول رسولا الى ما خلق الله من شئ الاية الخطاب لاهل الاسلام لما انهم كانوا استخسروا من عبادة
الملك الكفرة الاضياء وعظيم ما قالوا في الله ما قالوا فقال كذلك ولم يروا الى ما خلق الله من شئ الاية اي ان
لم يبقه هؤلاء الكفرة ولم يخضعوا له فكل الاسئلة خاصة به فقولهم يتفقون طلاله قال بعضهم يريد بالظلال بعض
ذلك الشئ والظلال كناية عن الشخص كما يقال استظل فلان اي شخصه وقال بعضهم اراد بالظلال الظل نفسه
لكن خصوصه وسجوده اما يظهر عند قيام الشئ والقدر على تاييل من يجعل كناية عن الشخص يجعل كل نفس يتفق
له وسجودا ثم مع سجود هذه الاشياء هذه الاشياء الموت وخضوعه عن من يحق له يتفق طلاله عن الذين
والشمال سجد الله ومن يحق له يسجد بالحق والاشياء في قوله بالحيال او في لغة والطير وقوله وان من شئ الا
يسجد سجودا وقوله تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال حملا حثيثا وهذا المحتمل وجوها احدها
ان يجعل الله شئ من الاشياء من غير ان يعلم سجود هذه الاشياء من غير ان يعلم سجود هذه الاشياء من غير ان يعلم
لا يظهر فيها آثار الحق بل يظهر قد يروى وهو كما ذكر في الرح وسجود بالاشياء من غير ان يعلم سجود هذه الاشياء
يخبر باخر ذلك انما اعلم امر الله وقال شهد عليكم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا يفعلون وقالوا لولا
شهدهم علينا قالوا انطقنا ان الله الذي انطق كل شئ احبنا الشهد في شطيق ولما انطقهم وقوله الخطا والاشياء
حوتيت وان كان من حيث الظاهر لم يجعل في شئ من الاشياء والاشياء التي هي في ذلك تسبيحا خضوعا
وسجودها والله اعلم والثاني يكون سجود هذه الاشياء في تسبيحها بالاشياء والاشياء التي هي في ذلك تسبيحا خضوعا
بالاشياء في شئ من الاشياء في شئ من الاشياء في شئ من الاشياء في شئ من الاشياء في شئ من الاشياء في شئ من الاشياء
والثاني ان المراد من السجود والخضوع والتسبيح من حيث الخلق اي جعل خلقه هذه الاشياء التي هي في ذلك تسبيحا خضوعا
وحكاية الله والاشياء على تنهيم وتسبيحها ما يقوله المحقق خاصة بالخلق التي جعلها الله اعلم
وتوكلوا فاستلوا اهل الدكر وقولهم ان كنتم لا تعلمون بالنبيات فاستلوا اهل الدكر وقولهم
والملائكة وهم لا يستكبرون ذكر هذا والله اعلم ان يسجدوا الى الخلق في اعلمهم وهم الملائكة ويسجدوا
اشدا لخلق واصليه وهو الخلق والاشياء في الارض ويسجدوا لخلق واصليه وهو الخلق والاشياء في الارض
ويخبرها فكانه يقول الكفرة ان يسجدوا لخلق واصليه وهو الخلق والاشياء في الارض ويسجدوا لخلق واصليه
وهو لا يروى الذين ذكرهم لا يسجدوا لخلق واصليه وهو الخلق والاشياء في الارض ويسجدوا لخلق واصليه
عليه والله اعلم **وتوكلوا** فاستلوا اهل الدكر وقولهم ان كنتم لا تعلمون بالنبيات فاستلوا اهل الدكر
نزلوا فيضربهم وكذلك رجاؤهم وطعنهم بما دفع بصل الله الله اعلم وقال بعضهم خوف الملائكة والرسول خوف من البشر
ان يكون للعقوبة والانتقام لا من خوفهم وكل محقق يخاف عذاب الله ونعمته لا يراى كيف وحدهم الملائكة
بقوله ومن قيل منهم في الآخرة من ذلك يخبر بهم كذا يخبر بها لعلهم وقالوا ربهم واجنبي في ان عذاب الله
خاف عبادة غير الله من خوفه في الشكاف وعذابه والله اعلم ثم قوله من فوقهم لغت والاسفل ونحو
من الامكنة والحق في فضل عزه وشرفه ونبوته ولا الذل والخضوع والحق في كون هذا الله كان في
خلق المكان والخلق في اسفل من مرتبة والقد فلا يزداد لعلهم انهم لا يزداد لعلهم انهم لا يزداد لعلهم
اما ان يخشوا ذلك وهو ان ذلك هذا على انه لا يفهم من رقة فوق المكان ولا من رقة لان من بعد الحساب والامكنة
المرتفعة لا يوصف بالعلو والعلو فاذ اهل الدكر على الفرق وعلى الخصال كان به ذلك عظيم لانه قد خضع بالقد لعلهم
ونفاذ الامر والاشياء فيهم ويحمل اطلاقهم على جميع ما يسجدون ويعبدون ويعلمون ويعلمون وعلمه جميع عالمه على هذا
يخوف ان يتاوى القوم **وتوكلوا** فاستلوا اهل الدكر وقولهم ان كنتم لا تعلمون بالنبيات فاستلوا اهل الدكر
ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادة الله ويسجدون وقالوا من هذا السجود اجساد الارض ومن عبيد لا يستكبرون
عن عبادة الله ولا يستكبرون في سجدوا لعلهم وقالوا لعلهم انهم لا يفسدون الله اعلمهم ويصدقون ما يروى
وهو **وتوكلوا** فاستلوا اهل الدكر وقولهم ان كنتم لا تعلمون بالنبيات فاستلوا اهل الدكر وقولهم
فوق سجدوا لانهم لم ياخذوا منكم من الاذن على الله والتكذيب لرسوله ولما
بأشياء ويحملون ان يكون المراد من الذين الذين لا يستكبرون انهم لا يفسدون الله اعلمهم ويصدقون ما يروى
بشبه ان يكون المراد من الذين الذين لا يستكبرون انهم لا يفسدون الله اعلمهم ويصدقون ما يروى
الاضياء من الاشياء وطاعتهم اياه فاستلوا اهل الدكر وقولهم ان كنتم لا تعلمون بالنبيات فاستلوا اهل الدكر

كذلك في انما لم يبداه فيهم من العالم ايضا واما الموقر ففعلت وكلمتهم باسط ذراعيه بالوصيد
 قال بعضهم الوصيد هو فناء البنا والقبض على الوصيد القنا وقيل العينة كذا وجد
 اجاب الى انهم يقولون واصد بانك انا علمت ومن ذلك قوله انما علمت موصدة او مطبقة مغلفة فاجابه الى
 البنا العينة اذا غلقت فان كان الوصيد هو عينة البنا فغلقه لعل باسا لعل فغلقه باحدا دخل الكلب في الدان
 وان كان هو القنا فغلقه لعل كان خارجا باسا لعل فغلقه لعل باسا لعل فغلقه لعل باسا لعل فغلقه لعل باسا لعل
 ثلاثا سنة على ما ابقاها وان لم يكن من جوفه لم يطعمه **وقال** لو اطلقت على كلب لوليت منهم خذوا كلبت منهم
 رعبا قال بعضهم لعل لثاقل وذلك لان سحره وطالط واطفاه وهدم قدامه وغطت وكان يحال رعبهم
 ويهاب ليجي هذا لا يحتمل لانهم قالوا البنا انما او قبض يومه وكذا في الحال التي ذكرها من سوطا والسنود
 واستاد الاطفا وبعير الخوان ولا يكونوا قالوا البنا انما او قبض يومه ولو نظروا في انفسهم فلو انهم
 الخوان على ما قالوا العرق انهم لم يلبسوا ما ذكرنا من الوقت ولا ان ذلك الخوف والهيبة لا لذلك والله علم وقال
 بعضهم انما كان الخوف والهيبة لانهم كانوا في مكانا ربيبة والخوف انما لا يورى الى مثله الا الخوف ربه واطل
 ولا يضمن الله الاهان من شر ظالم شر على ما ذكرنا من انهم كانوا في مكانا مخوف بها منه وخاف الله علم وقال
 ان يكون قوله لوليت منهم زوايا ولوليت منهم رعبا لعل الخوف وتلك الهيبة هيبة الذي على ما روي في الخبرين
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ضربت بالوصيد سبعة شهرين وذلك لانه وحقيقه امره ففعل في الجبال
 ان يكون ما ذكرنا من هيبة اخوانهم الذي اختاروا من بين قوتهم ومعارضة غلبتهم الى مكان لا طعام فيه ولا شرب
 لئلا لهم دنسهم وذلك حقيقة ما اختاروا من الذين لا يحتمل ان يكونوا اجبت بها يومه وخافه من هذا الذين دنسهم
 اخذوا لا يقرب فلا يروى قطعه احد ليقول الى المدة قبله اذا كان في بقية خفية وكذلك يحتمل هذا المعنى في كل
 والشيا الى ان الله علم او كان ذلك الى المعنى ليطمع الله نسوله على ذلك فلا ينسره الله علم **وقال** وكذلك
 ففعلوا لئلا يمشوا لولا انهم **اجابوا** انما انفسهم للساؤل ولما جابوا لكونهم من السائل وهذا جميع ما
 يخلق وينشاء انما يخلق وينشاء انما تعلم انه يكون منهم فيظهر ما علم على ما علم وهو كقوله لوليت منهم
 كثر من الخوف والاشد زوايا لعل انهم يكون منهم وهو على اهل جهنم في على هذا قوله وما خلفت الجوارح الا في
 من علم انه تصدق وتعمل على اهل الجنة خلقه لذلك وهكذا كل ما يخلق انما يخلق لما يعلم انه يكون من لا يجوز
 ان يخلق لعل ما تعلم انه يكون منه فيخرج الفيل لذلك يخرج الجمل لعل الخوف فاذا كان الله عالما بما كان
 ويكون ويتبع ان يكون ففعله عينا الخوان يخلق شيئا لغير ما علم انه يكون وهكذا في ذلك من عمل جلال
 افضل فعلا لغير ما علم انه يكون فهو جابا وجاهل بعاقبه **وقال** الموقر **وقال** قالوا لعل منهم كلبت قالوا
 لئلا اوقم او بعض يوم **قال** بعضهم تافله ما ذكرنا في قوله ثم غلبنا لعل الخوف لعل الخوف لعل الخوف لعل الخوف
 او بعض يوم قالوا ذلك لما روي في انفسهم انهم كانوا على طول المكث والمقام فيه ثم اذ ذكروا الخوف
 وما روي النائم في قوله من الجباب واستيا كثره عرفوا ان ذلك القدر من الاشياء في مثل ذلك الخوف لعل الخوف
 داوا لا يحتمل ان يكون في قوله او بعض يوم ففعله ذلك وكفى الامر في ذلك قول بعضهم قالوا انكم علم بما كنتم في
 الذي امانه الله مائة عام قطع القول في ذلك فلم يكل الامر الى الله فذلك قول بعضهم قالوا انكم علم بما كنتم
 واما الذي امانه الله مائة عام قطع القول في ذلك ولم يكل الامر الى الله فذلك قول بعضهم قالوا انكم علم بما كنتم
 او بعض يوم لانه كان ربيبا ولوليت لعل الخوف لعل الخوف لعل الخوف لعل الخوف لعل الخوف لعل الخوف لعل الخوف
 الى الله والاشياء في ربي في نفسه استيا فخره لانه لا يكون في وقت خفية ربيبة تلك الاشياء لذلك وكلوا
 الى الله **وقال** فاعتوا احدكم بعدكم هذه الى المدينة فيهم لما فارحوا قوتهم فادخلهم فادخلهم فادخلهم فادخلهم
 لئلا يمشوا بطعام وفيه ناصا لوقد اليهم ولا شك ان كان لونه نصيبا خفا قالوا يومكم هذه فيه لانه
 جوار ان المناهضة في الاشياء وغيرها اذ كانت الورق بينهم فادخلهم فادخلهم فادخلهم فادخلهم فادخلهم فادخلهم
 لما التجري في مثل الشخ والفتنة وغيره لا لعل الجواز والوكالة وانما ليست بمدة ولكن كانت في القرد والمدة
 وهي متوالية وقوله فليطير انها ان في طعاما مختلف فيه قال بعضهم ان في طعاما ان في طعاما لا في
 اهل تلك المدينة كانوا يذبحون للبهائم فاشبهوا ذلك في كل ما يذبحونها فامروا بان يذبحوا في كل
 كله والاشياء منه وقال بعضهم ان في طعاما اي كثره وادخلهم فادخلهم فادخلهم فادخلهم فادخلهم فادخلهم
 يخرجون منه فطلبوا الاكثر لعل حاتم الله ويكفي لوقته مقامهم ونحوه ونحوه وقال بعضهم ان في طعاما
 اي اطلت واطولت الطير لزيد المعول واصلي للانفس ولا نفع وذلك جعل الله تعالى اذ ذكروا البهائم
 ما هو اطيب والى ما يزيد ذلك في العقل والاهتمام ففعلوا لعل الخوف لعل الخوف لعل الخوف لعل الخوف لعل الخوف

عن

عقول يحتاج الى ما ينطقها واصل ان كان الله لا زيادة وقوله **وقال** وليتطفوا او ليرقو بهم كذا في قوله
 انه من اولئك الذي تفراد قوتهم لئلا يمشوا او امره بالاطفا والسماحة والسهولة في الشرا لما جاب في الخبرين
 ليس سهل الشرا وقوله **وقال** ولا يشعرون بكما احدا اي لا يشعرون بكما احدا فلا يذنبون ولا يذنبون ولا يذنبون
 فيقولون انه من اصحاب الكهف ولا يشعرون بكما احدا اي يمكن ان يكون احدا من الناس وقوله انهم ان يظهروا عليهم في يوم
 يحتمل فيقولون اما ارادوا به ان يعيدوكم في ملتهم اي في دينهم لعلهم لا يظنوا ان الله اذا ابدى ما لا يمتنع ملتهم
 ودينهم هذا كما لم يفرجوا النقية ولا اراهم في ملتهم ولا يعطوهم بملابسهم وكانوا قد افلحوا وعرفوا الله
 الا انه لم يكن للقرن الماضية السعة ولم يؤذن لهم فيها او هي من خصه بخصه لعلهم لا يظنوا ان لا يعطى ذلك ولا
 فشرقا الى الافضل والفرجة في الباب الله اعلم **وقال** وكذلك اعرضنا عليهم اختلعت في قوله كذا
 فانه خرفا شبيهه فلا بد من المشبه به وقال بعضهم معناه كما اخرج القموس بشر الطعام من الكهف مع الورد
 وكان ذلك سببا لعلهم لم يذنبوا عن البقية كذلك اعرضنا عليهم اي اطلعنا عليهم وجاز ان يكون قوله وكذلك اشرا
 عليهم اي كاضرب على اذانهم وانا هم مدة طوبى كذا لعل اعرضنا عليهم لعلهم انما وعاد لهم لعلهم لا يظنوا انهم
 كما اطلعنا على ابناء القسبة من اصحاب الكهف وقصصهم من اوله الى آخره كذا لعل اعرضنا عليهم اي اطلعنا عليهم ففعل
 في الموضع اطلعنا عليه قال بعضهم اطلع الله الملك الذي هو من الله في المدة ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 اولئك وقال بعضهم اطلعنا قبل ان يمشوا فيهم وفيهم ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 على ما ذكرنا في ذلك الملك وانفردت تلك القرون ثم في ملك اخبرهم صاحب الجمل اطلع ذلك الملك عليهم واشكال
 هذا قد قالوا فلا تدرك كيف كانت لقضيه في ظاهر الالة انه اطلعهم ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 عليهم الملك او القود والملك الاول والثاني ولا يجوز ان يقطع القول فيه لانه لا يذنب الا انما ذكرنا
 في القرآن حجة رسول الله فلو قطع القول فيه على شئ او زيدا ونقص على كذا في كسبهم خرجت من ان يكون
وقال لعلهم لعلهم ان وعدا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 على سببهم ليعتقوا انهم غفنا مون كذا كذا شئتم فيقولون فاذكروهم ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 عليهم لعلهم انما وعدا لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 والرسول يصرون انهم يسيرون فاطلع على اولئك ليعلموا ان العت والقيامه حقا الله اعلم وهذا لان لا يجوز
 البقاء الانفس لاصحاب الكهف في قومهم ثلاثا سنة او اكثر بل عدا فيعدون ولا طعام يطعمون ولا شئ يقيم
 به الا انفسهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 بل بعد فضل من ان يسيرون في كذا ثلاثا سنة او اكثر ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 الانفس ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 ان الرسل لسا الفه كانهم اخبروا في يوم من قصص اصحاب الكهف ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 اولئك في الذي اخبرهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 ان وعد الله حق ولكن يظنون ان ما وعدهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 ان ذلك حق بوجوه احكامها وان لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 يجوز ان يكون تلك الكهف من كذا صاحب ذلك الجمل لا من ذراهم اصحاب الكهف فاذ صدق ذلك الرجل فما
 انما من ذراهم اصحاب الكهف ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 مدة طويلة خارجة عن العادة وحفظهم عن كل ضرر وادى وحشا وابقام من غير طعام ولا شرب على علمهم
 ان الانفس لا تبقى ولا تقوم بغير طعام ولا شرب بدون تلك المدة بكثرة فضلا من ان يقع الى مثل تلك المدة ففعلنا
 ان من قدر على حفظ ما ذكرنا او ابقاها لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 ولا يفجر عن شئ يريد ان يذنبوا في ذلك ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 بفسهم واحدا واهرا لم يمشوا ولم يمشوا لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 عليهم بنينا انهم علمهم قال الذين غلبوا على امرهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 وبسبب ان يكون نازحهم في البنا الذي ذكر من المسجون وغيره ويحتمل ان يكون نازحهم في ذلك على ما ذكرنا
 ويحتمل ان يكون في عدد هم ان نازحهم في البنا الذي ذكرنا الى الكهف ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا ففعلنا
 الى انفسهم قالوا انهم علمهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم
 في ذلك المكان على ما ظهر عند من اكرام الله اناهم ويحتمل في ذلك ناسخ العباد انفسهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم لعلهم

لست اذخرهم ونحو ذلك فاعلم وتوكل سيقولون ثلاثة داهية عليهم وتقولوا خمسة سادتهم
كلهم وجما بالعباد سيقولون سبعة وثلاثون عليهم * قال بعضهم كان عدد منسوبة والاشياء الكليات
دكر في الثلاث والخمسة والستة والاشياء قد فاعلموا بالعباد وتوكلوا في ذلك فاعلموا
سبعة وثلاثون عليهم كلهم ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا
فانما القليل الذي استثنى واعلم ان هذا القليل الذي استثنى فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
سواء الله انهم كانوا سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
الاقليل استثنى قليلا من عباد الله يعلم ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا
وبه نقول نحن وهو ما قال فلا تمارضهم الامر ظاهر او لا تستفت فيهم حداثا من رسول الله ان يستفتي
فيهم منهم احدا لما قيل ان يكون ذلك غير مبني في كتبهم ولا يطعن فيهم ولا يقطع
القول فيما ذكر من هذه القصص وسائر القصص ما لا ينبغي التمسك به في القرآن لما كلفها التخرج لما ذكر
في كتبهم وهذه القصص فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
في شئ لم يثبت من الكتاب الا ما ثبت عن الرسول بطريق التواتر لا يخاف فيه الزيادة والقصص انما هي ما ذكر
من ان يكون حجة بل يقبل حجة عليه لما افهموا ان ذلك خلاصا في كتبهم واما ما علموا في كتبهم في كتبهم
وقال بعضهم كان في كتابه من كتبهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا
واي بكر وغيرهما وهذا انفسه لانهم انما كانوا سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
لا يؤمنون بعيسى ولا بالانجيل وقول اهل كتابا كان اسامهم كما وعدواهم كما وعدواهم كما وعدواهم
فما خسرنا وجعلناهم اعداء لهم وانهم لم يطلعوا على ذلك الا القليل وليس في اسامهم وعددهم حاجة
وكما نزل الله بان ذلك في الكتاب وقال القصة من كتابا بالعباد وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
وقيل قد قال بالعباد على غير شيقان واما واحد فلا تمارضهم الامر ظاهر او لا تستفت فيهم حداثا من رسول الله ان يستفتي
ولا يقولون لشي في فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
ذلك منه يخرج القصة لهم فتركوا الامر ظاهر او لا تستفت فيهم حداثا من رسول الله ان يستفتي
ان لا تعدوا عدة الا والاشياء التي لم يثبت عن الرسول بطريق التواتر لا يخاف فيه الزيادة والقصص انما هي ما ذكر
من ان يكون حجة بل يقبل حجة عليه لما افهموا ان ذلك خلاصا في كتبهم واما ما علموا في كتبهم في كتبهم
كما خاطبه بقوله ولا تكون من المشركين وقوله ولا تكون من الجاهلين وقوله ولا تكون من المتبرئين ونحو ذلك
من الخطابات التي خاطبه بها من قبل ان كان منه ذلك ولا يكون من الجاهلين وقوله ولا تكون من المتبرئين ونحو ذلك
فيهم منهم احدا لانه لا يتبع النظر في كتب الفلسفة الا على وجهها الذي هو في كتابها لا يفتقر الى بيان
ويترك الباقى فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
فيهم الامر ظاهر او لا تستفت فيهم حداثا من رسول الله ان يستفتي فيهم حداثا من رسول الله ان يستفتي
لكذبك ولا تكون عدما كما هم هذا اذا كان على المسألة في اصحاب الكهف وغيرهم وان كان غيرهم اهل الجحيم
الحاجة والحجج فهو محتمل احدها او لا تمارضهم الامر ظاهر او لا تستفت فيهم حداثا من رسول الله ان يستفتي
اذا افضنا الى مقصد والاشياء لا تستفت فيهم حداثا من رسول الله ان يستفتي فيهم حداثا من رسول الله ان يستفتي
بحاجتهم لطائف الحكمة ودقائقها التي هي من الاشياء لا يطلعوا على ذلك الا القليل وليس في اسامهم وعددهم حاجة
باليات حسيات فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
على من يعتقد العمل بطايرهم فانه لو كان يجب اخرا الخطا على ظاهر ما خرج كان قوله لا تقول لشي في فاعلموا
ذلك عدا الا ان يشاء الله سبحانه وتعالى مع الشيا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
الادلة والحكمة فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
فتقولوا اختلفت فانه لم يثبت عن الرسول بطريق التواتر لا يخاف فيه الزيادة والقصص انما هي ما ذكر
بالاشياء التي لم يثبت عن الرسول بطريق التواتر لا يخاف فيه الزيادة والقصص انما هي ما ذكر
فاختلفوا بالله ولا يطلعوا على ذلك الا القليل وليس في اسامهم وعددهم حاجة
واما العدة فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
لخلف في العدة لم يفعل ما وعدوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
لنفسه انهم كانوا سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم

حيث قال له انك لن تستطيع معي صبرا وقد ظهر من الانبياء والرسول الامان والقسمة في ركن من ركنهم الشيا
فذلك كذا في الشيا في العدة لا يروى في الامان لاقا الله فاعلموا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
الله دلاله ان لا يكون شئ الا بشيئة الله حجت به في الشيا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
ولا انه قد شاء ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
ان يشاء الله فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
بطاعة او معلوم ان رسول الله كان لا يهدى ما ليس بطاعة بل كانت عداية ابدانها هو طاعة الله وقد شاء الله كل
طاعة واداهما وان لم يفعل ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
لا يستثنى وقد علمنا شئ ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
والله اعلم فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
فيل ان لا وهام لا يرجع الى ذلك بل الاحكام مشروطة فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
وكذلك جميع من يروى في شئ فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
فاما الله والامان وغيرهما فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
الشيء بعد عدة فلا يترك الشيا لما يعرفه لا يكون شئ الا بشيئة الله حجت به في الشيا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
لذلك كان غير مبني في كتبهم ولا يطعن فيهم ولا يقطع
هذا محتمل فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
الشيطان فلا تعدوا عدة الا والاشياء التي لم يثبت عن الرسول بطريق التواتر لا يخاف فيه الزيادة والقصص انما هي ما ذكر
في انفسه لاني الشيا اذا استثنى في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
اقالهم وقد فهموا الشئ فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
الظاهر الخطا ان يحاط بهم بذكر الاشياء ولا يجوز ان يحاط به حال الشيا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
ان لا يكون على ما خرج ظاهره وكثيرا في ما يجب الحكمة والله اعلم وفي ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
رسالة قال بعضهم وقد قيل في شئ فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
لانهم كانوا سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
مما لا ينبغي واحدا للعلو باذ كان الامان حسيات في رسالته وقال الحسن وقد عسى في شئ فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
واجب اي قد علموا في شئ فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
وقال الحسن في شئ فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
سبعة قال بعضهم هو صفة او تلك الذين قالوا سيقولون ثلاثة داهية عليهم كلهم الية قالوا انهم
لبنوا في كتبهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
وقال الله اعتبارهم لبش ما ذكر من المدة وازدادوا تسعا وقال بعضهم سبع سنين لكن ليس في الية بيان ان
سبع سنين او تسعة اشهر او تسعة ايام فلا يندى وازدادوا تسعا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
بما لبسوا في كتبهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
وفي بالاصح ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
لان سنين سبعة اشهر او تسعة ايام فلا يندى وازدادوا تسعا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
بالواحد احدى مائة او ثمانمائة او ثمانمائة سنين فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
انصاه باللفظ الذي سبق كانه قال لبسوا في كتبهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
لخفض بدل ان يروى ثلثمائة والله اعلم وفي ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
انه جعل علمه مدله في كتبهم الى الله وقوله لحيث السموات والارض يحتمل هذا وجوه ثلاثة احدها انه علم ما علم
عن اهل السموات والارض كقولهم عالم الغيب والشهادة والثاني انه علم غيب قاصر اهل السموات فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
من بعض الثالث ليعلم غيب ما شاهد اهل السموات والارض لا يروى في الامان حسيات في رسالته وقال الحسن وقد عسى في شئ فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
وسرته لم يعلم من يحول الشئ شاهد وكثيرا في ما يجب الحكمة والله اعلم وفي ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
ومناها في ذلك الامر والحوادث شاهد وكثيرا في ما يجب الحكمة والله اعلم وفي ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
ومصلحها في ذلك السمعة والبصيرة والعقل ويحتمل ذلك من الحواس وهي طواهرها ولكن لا يعرف في الحق الذي يسمعون
ويصرون فيهم في غيبنا فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم
واسمع هذا كلامه يتكلم به على النهاية ولا يخلو من قوله كما يقال انهم كانوا سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم وتوكلوا في ذلك فاعلموا كان سبعة وثلاثون عليهم

وقر بالحوال ان ليس على سقرط الاداة فعلى ذلك قوله ثريان بنقص لما شرفه فقرر على حال السقرط وقوله
لو شئت لا اتخذت عليه اخر هذا القول من موسى عليه السلام تحت رجبين اخرها الوشت لا اتخذت عليه
اخر الشدة حاجته الى لفظه ان لا يقع لها الحاجة الى اهل تلك الكدة لانه قد وقع لها اليهم حاجته حيث قال
استطعوا اهلها امره بطيها فادرك ان لا يقع على ذلك الحال الشدة وقع لها الحاجة اليهم ما سأل الله فله ولما قال له
ذلك السلام اهل تلك الكدة اهلها لم يصنع لهم لم يرد اي فقه من ليل والفضة في الظلم حيث استطعوا فلم
يطعوا فما خلاصهم وجنة واقامهم وقدر في بعض النسخة ان كان صاحب موسى كان طولهم خمسة اذرع
وقامة ما في ذراع وعرضه اربعين ذراعا او نحو ويختلط طريق القوم لا حاجة بنا الى معرفة ذلك انما الحاجة
الى ما فيه من نفع الحكم والعائد **قوله** قال هذا فراق بيني وبينك سانسك بتاويل المستطع عليه صبرا
اي سانسك بياض ما قلت لك انك لن تستطيع معي صبرا ثم بذر وقدره فقال اما السنية فكانت لما كان
يملأ في الجحش وادواتها اعيانها او جعلها مقيمة وكان ذلك فمر ملك ياخذ كل سفينة غصبا وكذا في بعض النسخ
وكان انما منهم ملك ياخذ كل سفينة غصبا فعلى ذلك التاويل فنه فادرك ان اعيانها الى جعلها مقيمة
لئلا ناخذ هذا الملك غصبا اذ كان لا ياخذ الا سفينة صالحة صحيحة وانما فلم وقدره واما قوله
فكان اهلها مؤمنين اختلج في سر ذلك الغلام قال بعضهم كان ذلك الغلام كبريا واما قوله قد
الرجل البائع الذي لم يلق بعدا ولا يستحقه فلا تفرقه بوقت البلوغ ولذلك قاله موسى في تلك نفسا وكثرة
بغير نفس والصغير ما لا يقتل اذ قتل نفسا بغير حق فلو كان صغيرا لاركيه اقول موسى في قتلت نفسا ذكته
بغير نفس ومنه وقال بعضهم كان ذلك الغلام صغيرا وقول موسى فكلت نفسا ذكته بغير نفس والاحتمال
هذه النفس القتل كان ذلك قتل نفس بغير نفس وهو كما روي عن موسى عليه السلام في ذلك قال فاما اسم
بخص دماءكم اي انما انكم تحقن دماءكم اذ اظهرتهم الدم وكفروا بالامانة كما اني ولها اشارة في الظاهر منها
الناضلي ذلك قوله اقلت نفسا ذكته بغير نفس لو كانت محمولة القتل بالنفس فانه اعلم وقال بعضهم قتله
لكفر فانه كان كافرا بالغا وكذلك ذكر في حرف احيى ان كعبا انا افلكم فكان كافرا اخرى انه قال فخشيت ان
يرفعها طغيانا وكفرا وهذا انه كان بالغا كافرا اذ لم يكن كافرا كماله بل كماله في الجحش والديه منه طغيان الى كبر
وقال بعضهم انا قتله لانه كان ايضا قاطع الطريق على الناس فادرك ان موسى عليه السلام قال لانه كان صغيرا
لانه علم انه لو بلغ لبغى على الله فادرك ان موسى عليه السلام قال لانه كان صغيرا وكذا في بعض النسخ
اجنابا انا قتله بامر الله لانه لم يلقا نفسا حيث قاله عما فعله من امر في كبري اما فعلته بامر الله تعالى ان
بامر عبدا من عباده يقتل الصغير كما لا ينبغي عليه وعلى ما يامر تلك الموقر في راع الحق فعلى ذلك ان
على يد اخر وان بعض روعة اذ لا خلق والامر والله اعلم وقوله فخشيت ان يرفعها طغيانا او كفر بالامر
من الخشنة هو الخوف وكبر المراء هو العلم اي علمنا انهم طغيانا وكفرا وكذلك ذكر في حرف احيى ان
كيف اخرج على قتله واهلكه بما علم انه لم يلقا منه طغيان والكفر وقد روي عن رجل البس الكفرين جنود
وايسون الى اخر ذلك على علم منه انهم يحملون الناس على الطغيان والكفر ويحقونهم في ارضهم
وذلك هو لا الضلالة الذين لا يكون منهم الا كل شر ويجور على الناس تركهم على قتلهم بما يكون منهم من
الاحتجاج عليه في قتله واهلكه بما ذكر من اركان الطغيان والكفر بالامر الذي قيل عن هذا جليلان احدهما
انما خطه قديمه في البشر على علة واستياء تحملهم تلك المظالم والاستياء على الرغبة والحث فيما ينبغي
وان كان كمالا امتحان على ان الملك والاشياء على الرغبة والحث فيما ينبغي وان كان كمالا امتحان لا على
للمعاني في الاملاصوما المتعظم بانواع العبادات والطلعات شواذ جبهة ذكره فيها لوقولوا ان كان
الامتحان بذلك على غير راد ولا خلاف وكذلك العقوبات ونحوها من الحق فعلى ذلك الاول ولما في ذلك
ليطيب به انفس اللادين احسانا منه اليهم او انما اعطاهم اذلة ان يسيهم صغارا وكما روي في ذلك الشيخ
قوله لولا ان يكون الناس امة واحدة فخلينا الرجم بسوءهم سقفا من فضة وقد جعل كثير من
ذلك لكن ذكر هذا المالم ان يفعل ذلك بالكل في الفعل ذلك انما فعل احسانا منه واخصا فعلى
ذلك الاول انما ذكر ما ذكر احسانا منه واخصا لا والله اعلم وقوله فادرك ان ان يذلهما ارضها لغيره روي
واقر به رجاء قال بعضهم خبره من روية او صلاحا واقر به رجاء او فضل رجاء او روي الله وقال بعضهم
منه وروي علة واقر به رجاء اي احسن منه روي الله وقال ابو عبيدة رجاء من رجاء القرابة وقال القتيبي
رجاء او روية وعطفا وذكر انما انا عطفا على من اوتى القليل مما اوتى الله اعلم وقوله فادرك ان كان القلة
يتبين في المدينة وكان تحت كثرهما وكان ابوهم لها كمالا مختلف في ذلك لكن قال بعضهم كان ذلك

الذكر

لكن لما اكدته ابوهم قال ابوهم اني روي عن بعض اصحاب ابيهم انما ذكر منها صلاها وقال بعضهم كان ذلك الكفر
صحة في علم قال ابوهم لا اتم لا يحتمل ان يكون ذلك علما لان العلم بما فعله العلماء ويشترك الناس فيه فلا يحتمل
ان يحفظ ذلك العلم دون الناس فان ثبت وحفظه من العلم على ما روي عن بعض اصحاب ابيهم اني روي الله قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الجحش ان الله قال الله عز وجل في كتابه وكان تحت كثرهما روي الله مكتوب
لست اهلكه ارجع ارجع عجب من ايقن الموت كيف يفرح وعجب من ايقن البقاء بعد كيف يحزن وعجب من ايقن موته
الذي لا يقبلها باهلا كيف يحزن اليها محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فان حفظ هذا عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم لان العجب من الذهب ما يكبره عظم قدره والله اعلم وليس بنا الى معرفة ذلك حاجته وقوله ما فعلته من
هو اذ روي انه اجترأ على امر الله فعل ما فعل لا عن امر نفسه والله اعلم وقوله في ذلك تاويل ما لم يستطع عليه صبرا
تاويل ما قلت لك في ذلك الامتناع ان يستطيع معي صبرا والله اعلم ثم لا يحتمل ان يكون من تحت الجحش ان الله قال
الامتناع له والصحية معه ليعلم منه العلم فلم يستطع منه العلم انما انكر عليه وسبب جعل ذلك ان كان ذلك
بالحكمة انما انكر عليه من الافعال التي في الظاهر من كبري كما اننا استغنا عنه علم ما كثره روي ذلك لكنه
لم يذكر لنا ذلك في علم وقول اهل التاويل اسم العلامة الذي قتله صليحي بن جندب واسم والديه كما لا
ذلك وليس بنا الى معرفة اسمها من كبري وكذا قالوا اسم العلامة الذي قتله صليحي بن جندب واسم والديه كما لا
اذرى ما ذكروا حاجته بنا الى ذلك وقالوا كان صليحي بن جندب امة اما صليحي بن جندب امة اما صليحي بن جندب امة اما
فاخبرني بذلك ايضا ما لا يعلم الا بالخبر عن موسى فلا نقول فيه الا قدر ما ذكره في الكتاب فانه يخرج ذكره
عليه يخرج الشهادة على الله من غير حصول النفع لما في ذلك من عمل وغير ذلك وليس في الكتاب الا ذكر عبدة
من عباده واذكر الغلام وذكر النفع وذكر العلامة من السنين في المدينة ولحق ذلك يقال ما فيه ولا يراى على ذلك
فانه الشهادة على الله تعالى بالكتب وادخال الحجة على رسالة الرسول لا يمكن ان ليس في كبري ما فعلت
خلافه والله اعلم وقوله فادرك ان موسى عليه السلام قال لانه كان صغيرا وكذا في بعض النسخ
خبر رسول الله قبل ان يسئل هو عن خبره في القرنين لانه قال يسئلونك بلفظ الاستفهام اقم بقل سا ارك
فاجبر الذي روي عبقه بن عامر الجعفي في ذلك ايضا لانه روي ان نزل من اهل الكتاب عاوا بالتحقق
فقالوا استاذن لما على رسول الله لندخل عليه فانصرفت اليه فاجتهد بمكانهم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم مالي ولم يسألوني عما اعلما انما اعلم بالاعمال على روي ثم قال بالحق وصفا فوصفا ثم
قال الى مسجد في بيته وركع ركعتين فقرأ الفاتحة والحمد لله وحده وقال اذهبا وادخلهم ومن بعدنا
من اصحابي قال فان دخلهم طاراهم النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم ان شئتم اخبركم ما اردتم ان تسالوني فيه
وان شئتم اخبركم ما شئتم وانه في حجتكم هذا ان ثبت بذلك على انه نزل في القرنين وخبره وقيل ان سألوا
اهل الجحش بل فانهم قالوا اجيبنا ان يسئل قبل ان ينزل عليه خبره ثم نزل من اهل السجدة والله اعلم ثم اختلف في
قال الحسن كاذبا وكذا ما كان في القرنين اما ان يقدره اما ان يتوقفهم حسا قال هذا يحكم من اياه
فادرك ان لا توثق الحكم من كان نبيا فاما على ما في ما لم يرض فانه يسئل عن ذلك كان نبيا او ملكا فقالوا
نعمها وقال بعضهم ان كان ملكا يد على ذلك الخبر الذي روي عبقه بن عامر الجعفي ان رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم يسئل عن خبره ونباه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غلاما من ارقم لقطي ملكا فسيح
بلغ كذا على ما ذكر في الخبر والاستبانه كان ملكا اريه كانا ملكا اريه ارضي ملكا له الا ان كان ملكا
الارض له حمله يصنع فيها ما يشاء لم يخبر به ناحية منها دون ناحية وليس بقوله او لم يخبر بها امنا
الاية وقوله ولقد سكاخر فيما سكاخره من هذه الحصى كما ناله دون مكان وانا في ذلك القرنين ذكر
التمكين له في الارض لخصه من هذا وناحية فهو ان ملكه ومكمله الارض كلها وقول الحسن ان حكمه
قوله له الحكم فهذا الاول انه كان نبيا لا ملكا هم الذين كانوا يقولون الجحش والفر فخذ ذلك الزمان
الامر الى قول الله فادرك ان النبي صلى الله عليه وسلم يسئل الله ان الملك الذي في سبيل الله ان الملك الذي في سبيل الله
والقتال مع العترة فعلى ذلك هذا **قوله** قال اما من ظلم فسوف نعذبه واما من ظلمه الله فادرك ان
من كل شيء سببا فاتبع سببا اختلج في ذلك السبب قال بعضهم علم الانسان ان الارض وما عليها
وانا رها وقال بعضهم العلم والقوة وقال بعضهم غطاه السبب الذي صلاح ما مكنه وملك له ما يقدر
اليه وقال بعضهم ذلك السبب كان انما جعل الخشعة لها لتخضع سفسنة ان اسبقها بحر فيعبرها بنقضها
ويجعل الخشعة على الاعمال ويعبر الى الدنيا في ذلك السبب الذي ذكره الله اعلم انما السبب

والذين يتبعون ذلك من زلة الان الحسن قال له عليه السلام ذلك ولا عاقبة ولا كذا في حجة من الله تعالى
 من هذا الشأن بل جعل ذلك العقوبة لما كان من جوارح ان يخرج ذلك على ما قالوا وهو قول الله تعالى ولا ي
 على حال يكون مني ان لا يكون له الى ان يخلوها او ادلى المشايخ في ذلك الحال يكون مني كولد ذلك فيه اختيار
 واستعمل من الحال التي يكون مني ان لا يكون له الى ان يخلوها او ادلى المشايخ في ذلك الحال يكون مني كولد ذلك فيه اختيار
 وعلى ذلك يخرج قوله حيث قال له قال كذلك قال تريك هو على هين وقد خلقك من قبل ولم يك شيئا
 ان قبل ان تخلقك لم يكن شيئا فطلب الاله والعلامة بعد ما بشره يخرج على وجهي احدهما انه لما بشر اولاد الله
 الشكر لغيره ان تلك بشارة ملك او بشارة غيره فطلب منه العلامة ليعرف ان تلك بشارة ملك وانما ان الله من غير
 لانه ذكر في الآية فتدبره الملكا كونه وهو قاهر فطلب في المخرج ان الله يبشر بك يحيى فطلب الاله منه فخرج على انفسه
 بشارة الملك فانه ان الله لا يخلو من ان الله قد خلق من انفسه في كل حال هذا لا يخلو من انفسه في كل حال
 في الدنيا فكيف يخلو من غير الانبياء والتا فان يكون فطلب الاله منه ليعرف وقت خلقه في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا
 ليس في الدنيا في كل حال من وقت الاله وفي وقت وفاته في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا
 كذا في الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد خلق من انفسه في كل حال هذا لا يخلو من انفسه في كل حال
 في الدنيا فكيف يخلو من غير الانبياء والتا فان يكون فطلب الاله منه ليعرف وقت خلقه في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا
 ليس في الدنيا في كل حال من وقت الاله وفي وقت وفاته في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا
 كذا في الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد خلق من انفسه في كل حال هذا لا يخلو من انفسه في كل حال
 في الدنيا فكيف يخلو من غير الانبياء والتا فان يكون فطلب الاله منه ليعرف وقت خلقه في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا
 ليس في الدنيا في كل حال من وقت الاله وفي وقت وفاته في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا
 كذا في الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد خلق من انفسه في كل حال هذا لا يخلو من انفسه في كل حال

والذين يتبعون ذلك من زلة الان الحسن قال له عليه السلام ذلك ولا عاقبة ولا كذا في حجة من الله تعالى
 من هذا الشأن بل جعل ذلك العقوبة لما كان من جوارح ان يخرج ذلك على ما قالوا وهو قول الله تعالى ولا ي
 على حال يكون مني ان لا يكون له الى ان يخلوها او ادلى المشايخ في ذلك الحال يكون مني كولد ذلك فيه اختيار
 واستعمل من الحال التي يكون مني ان لا يكون له الى ان يخلوها او ادلى المشايخ في ذلك الحال يكون مني كولد ذلك فيه اختيار
 وعلى ذلك يخرج قوله حيث قال له قال كذلك قال تريك هو على هين وقد خلقك من قبل ولم يك شيئا
 ان قبل ان تخلقك لم يكن شيئا فطلب الاله والعلامة بعد ما بشره يخرج على وجهي احدهما انه لما بشر اولاد الله
 الشكر لغيره ان تلك بشارة ملك او بشارة غيره فطلب منه العلامة ليعرف ان تلك بشارة ملك وانما ان الله من غير
 لانه ذكر في الآية فتدبره الملكا كونه وهو قاهر فطلب في المخرج ان الله يبشر بك يحيى فطلب الاله منه فخرج على انفسه
 بشارة الملك فانه ان الله لا يخلو من ان الله قد خلق من انفسه في كل حال هذا لا يخلو من انفسه في كل حال
 في الدنيا فكيف يخلو من غير الانبياء والتا فان يكون فطلب الاله منه ليعرف وقت خلقه في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا
 ليس في الدنيا في كل حال من وقت الاله وفي وقت وفاته في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا
 كذا في الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد خلق من انفسه في كل حال هذا لا يخلو من انفسه في كل حال
 في الدنيا فكيف يخلو من غير الانبياء والتا فان يكون فطلب الاله منه ليعرف وقت خلقه في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا
 ليس في الدنيا في كل حال من وقت الاله وفي وقت وفاته في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا وفي وقت وفاته في الدنيا
 كذا في الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد خلق من انفسه في كل حال هذا لا يخلو من انفسه في كل حال

بعضاً على التسليم والذكر ونحوه فتبين ان الملك بن ابي نصر
قلدنا بصيراً عالماً وفوترباً قال قد اوتيت سؤلك يا موسى اي اخطيت ما سالت فان كان سؤلك استيلاء
فاوتيت وعقله سؤلك وسؤلك ومنك سؤلك كلها واجبت في اللغة فتبين ان قلدنا عليك من امر
اذ اخينا اليك يا موسى فثبت ان يكونا من جنس واحد فيما اتى بالبرية واستيلاء الطريق حتى قال الى انت
نازل على ايتكم منها خبرا بعدة من انار لكمكم يصطلي في ذلك المنة الاخرى ويؤكد المنة في ذكره في المنة
حيث قل ذلك القطي فاستدله الخوض حتى بلغ الا ان سؤلك المنة في ذكره ما ذكر من الوجه الى ان قد خفي
في التابوت فاقد في هذا العلم الاخرى ذكر وقال بعضهم من اجل ذلك مع مرة اخرى ثم بين النعمة فقال اذ احسب
الي امك ما يوحى الى اخره اذكر والى هذا اهل التاويل والا فذلك كان منه من لمة مالا يصحى والله اعلم ثم اكل
فيما المنة والقدر روعها ان قد خفي في الجمل اربع امان ان تغلي ذلك وتصل والا اذ قد يجوز ان يكون
من الشيطان مثل هذا على ما اخبر الله تعالى عن محبته قال لا غالب لكم اليوم من الناس وان جاركم جمع غير
وقت ما اكلهم بهذا الشيطان فعلى ذلك يجوز ان يكون في ذلك الاطراف وما الى الله الهاية ومعنى عرفت
بذلك ان ذلك من الله لا من احد سواه وان يكون الله يرفع الحجاب وتكون من قبلها اوصافها ان ذلك كالعنبر
بان خلق فيه علم ذلك ضرورة او هو صانع كالمصطرع بين شينين الا لتمام العبر والتمسك الى فرعون فلو كانت
فبمع لها اختيار ما هو اقر الى رجاها السلامة والا لتمام في الجمل رجا على ما وضعته في التاويل على الله تعالى
في البحر فلذلك رجاها ذلك فانه علمه **فصل** في القيت عليك محبة مني قال الله اهل التاويل
الفرع عليه محبة في قلبه مرة فرعون حيث قالت فرعون عيني في ذلك لا تقبلوه الاية ولكن عندنا القربة في قلبه
فرعون وفي قلبه ايضا حتى كانا شقوا لنا من عليه فاحتملوا اليه بعد ما كان يقبل اهلان بسببه ليجرمه بظفره وذكر
جل وعلا من محبة عليه ومنه له وهي المنة التي ذكر حيث قال ولقد مننا عليك مرة اخرى وقد خفي في
على عيني الضعع هو قيل الخبز والمعرفة في الخبز ثم قوله ولينص على عيني في العنبر اي العنبر على حصى في العين
كناية عن الحفظ يقال عيني الله عليك اي ان احفظ الله وهو قول الحسن وقادة وقال بعضهم لفرعون على عيني
كناية عن العلم والاول اقرب وكذلك قال ابو سحبة ولينص على عيني في العين كناية عن العلم بها والعين في
غير هذا المال والعين الاية المحق والعيبي المصد من عيان عيان عيان والمفعول مفعول في عيان عيان
عين والعين الحقيقة كقولك هذا عيني اي حقيقة والعينة السلف في حال ذلك وقوله واصنع لذلك
اي اقبلنا **فصل** اذ عني اخذك فيقول هل اذكركم على من كملته اي من ختمه ومنه تسليم على الله التاويل
الى نفسه ويحفظه وهو كقوله اهل كمل امره اي يفتيها او يحفظها وقال ابو سحبة على من كملته اي من يضمنه
وهذا الاية تدل على ان موسى صاعد من احب الناس واسفه عليه خسر قال هل اذكركم على من كملته
وتجئنا الى امك في تفهوها ولا تخزن جيشا لا نارده واليه يعلو من اهل سكن وعده ان يرد الهام
وقوله في عينا ولا تخزن فاي يد خزنها الله كان لاها كانت خزنه بطرحها اليه في العلم لا يري عيان قال ان
لبيد له ان يظن على قلمها هذا يدل على ان قوله ولا تخزن فاي يد خزنها الله كان لها وقوله في عينا
نفسا في عينا من لمة فثبت ان يكونا لمة الذي اخبرنا به منه هو الخوف الذي كان له في ذلك القطي
قالوا في احادنا وقتلوا وقوله خرج منها عينا فثبت قال رب يخفي من العور الطالين من الخبز في عينا
العور **فصل** فقتل الشفونا قبله جميع فتنة اوفنا الشفونا فيل العور هو مصد رفعت بفتنة فقتلنا اي
ابتلينا السابرة اي ابله على ان يبله ثم يجمل الاية في البلاء والشدة اي في العور التي ذكرنا فيها من اجل
في العور والخير اذ ابله اي ابله في جميع الافاق في البلاء والشدة واكثر كان في وقت بله وشدة في وقت آخر
في عور وخير او فتنة بها جميعا على ما اخبر يقولونكم بالشر والخير فتنة **فصل** فثبت سني في اهل بيت
فانه اعلم من المنة التي ذكر حيث قال ولقد مننا عليك مرة اخرى **فصل** ثم جئت على قد يا موسى قال بعضهم
بالنوع والرسالة او جئت مع النبوة والرسالة وقال بعضهم على محمد وجيل في قد يا موسى اي وقت الخبز كذا قاله
ابو سحبة وكيف ما كان فيه ان يحج العبد وذهابه وجميع سعيه يكون بعد من الله وقد رفته وفيه شغل
بأسيا وان كان قادرا على ان يحج بني اسيا **فصل** واصطفتك لنفسي اي اختارتك واصطفتك لنفسك
ومعنى فذكر نفسه لانه نابع بقوم باء ذلك وقال ابو سحبة واصطفتك لنفسك وبقي فذكر نفسه لانه
بقوم باء ذلك وقال ابو سحبة واصطفتك لنفسك اي اختارتك واصطفتك لنفسك ثم اكرم
نور الله لنفسه ذات شبيه النفس الخلق كيف يفهم من قوله واصطفتك على عيني اي يفهم من الخلق ولا تصور هذا
وامثاله في وهم احد الا من اعتد الشبهة ولم يفهم من قوله واصطفتك على عيني اي يفهم من الخلق ولا تصور هذا

[illegible]

